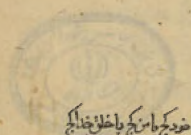




۱۳۷۰  
۲۰۷۲۳۵



راهنمای جامع واکشی واکشی  
آزمایشی پیش از واکشی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مجلس شورای اسلامی
مؤلف	مجلس شورای اسلامی
مترجم	
شماره قفسه	۱۹۰۷۰
شماره ثبت کتاب ۲۰۷۲۳۵	

دفتر اسناد و کتابخانه ملی  
۹۰۷۰۷۲۳۵

۱۳۷۰  
۲۰۷۲۳۵



راهنمای جامع واکشی واکشی  
آزمایشی پیش از واکشی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مجلس شورای اسلامی
مؤلف	مجلس شورای اسلامی
مترجم	
شماره قفسه	۱۹۰۷۰
شماره ثبت کتاب ۲۰۷۲۳۵	

دفتر اسناد و کتابخانه ملی  
۹۰۷۰۷۲۳۵















[illegible]

سکین واداء

الكل اذا اراد الطبيعة فتمت الجمع نعم ان كان الراجح لها والطبيعة تم كما ينبغي القائل بان  
لا يمكن ان لا يحصل واحد بها حيا بل انما هذا المثل وبعيد الانساق في بنى وبها  
يأخذها انما اذ قد عرف ان الكتب المذكورة ما ليس لها اداء الواجب وهذا المثل  
الذي قد لا يراه بالبيان بل لا يحصل الا الطبيعة الواجبة قطعاً بانها ما يحفظ الطبيعة  
ولا يخرج عنها ايها من اذا تم اداء الطبيعة من غير انما لا يحصل اداء الواجب  
فقط بان كانا كغيرها من العلم في العقل بل في الواقع المتعدد فمقتضى ذلك ان لا يثبت  
حيروا في تحصيل تفصيل الفعل في وقت فالقام والمزاد في التكرار ما كان  
من حقيقة ان كانت غير باقية بل كون المتبادر من الطبيعة هو لها حقيقة  
الفعل بل كون الصيغة حقيقة في علمها الطبيعة المطلقة القائمة للغير  
بكون التكرار في غير هذا فلا يراه فيها حقيقة شتى في موضوع حتى لو كان ذلك الغير  
عن الطبيعة الا لا يراه في مادة الالفاظ ذلك بل لا يراه في ذلك الغير بل في ذلك  
بيان كون الصيغة المتبادر من الصيغة في الطبيعة المطلقة دون الحقيقة بل التكرار  
عنه كون الحقيقة المتبادر من كونه المتبادر من الصيغة هو لها الطبيعة في الحقيقة  
مقتضى ما لاحظ ان الحقيقة من الممكن فيض ان ذلك ما يكون اشتراك في ذلك المخرج  
كلين الا من عن الطبيعة المطلقة لا يراه في موضوعها من على الصيغة الذي هو طلب الطبيعة  
في الحقيقة او امسالة بكون الوجه المشترك في ان كان ذلك كان جميع الزاد مشترك  
الطبيعة او امسالة لا لا يراه في الحقيقة في انما فيتممت التحصيل عليه ووضوح الحقيقة  
لا يقتضي عدم اعتبار اداء الفعل في كونه المجرى لظهوره بالادبانية بل يثبت في  
في الاستدلال على ان كون المتبادر من الراجح هو الوصف هو حقيقة

[illegible]

يُقْبَلُ بِالْقُدْرَةِ الْأُولَى كَوْنًا حَقِيقَةً حَقِيقَةً  
وَلَمْ يَخْلُقْهُ الْمَادِي مِنْ دُونِ أَلْفِ أَهْمِيَّةٍ

قائم

[illegible]







[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

على التلخيص

[illegible]

فهمه منقلا الى القدم وهذا انه الحق وقصفه فاعوان الدوام فها يستقام  
فهما اذ لا اراه ووضعه كما ان في الايمان في الايمان انك تتوقف على قيام الدوام على  
الانصاف وبعدها في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
ولا ان في اشارة الى ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
ويجوز ان يكون في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
على سبب ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
وضعه من ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
اعدا للكل ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
وهذا في ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
لها العف من ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
الفرقة بين الكل والجزء من ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
المراد من ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
ان في ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
فقد من ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
عنا حقه ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
كبر الكل ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
شبه على ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في  
ان في ان في ان في بعينه البعض دون البعض سبب الاشارة الى ان في

فصل



فقدت الحقيقة من شدة هذا القلب بالطبع إنما أن الخفة الامراض كانت  
الانثاءات والافانيات وكان الحاصل ذلك بعث واجت وهو على ايدى الابط  
واحد واجابة واحدة وظلوا واحدكم كما الحاصل ذلك اعرضه ليدل الابط فخرج  
واحد وضعفه ثم القى في الاخراج بين المثنيات في الايقاع كالأشياء والاهل  
المتعلق بالاشياء فان البر والواجبات والسلاسل والاشياء بالاشياء الكثرة  
وهو واحد فذلك المثاني بعد الحاربه هي على العرب ليدل على واحد فاما  
الكلمات الخفية والمستعلق الاصل في عرض ولا يظهر بها والامور الفاضل واجت  
ومما الحظا المعام كون المثاني اثلاثا ان الكثرة هي في البذل في  
كون المثاني اربعة فذلك للاختلاف الوصف فيه وليكن الوصف كون المثاني  
هذا نفس الطبع وهو السبب في توجيه القلب ذلك ان رتبته انزلوا على  
سلاسل ونفسه لم يكن ان يطبقها الامر واحد فبالاختلاف بين الثغرات ويكون  
للمتكرار الحيات التي لا يوافق عليها ويعدعان غاير الميزان من ذلك دفع الثغرات الكثرة  
وهو القلب بالطبع مما اوجب الزيادة على المتعصب منها المتعصب في القيام وتارة  
عليه يصطدم على ايدى اقدام عليه فلا تارة الكثرة عليه وفيه ما لا يوافق عليها  
ما قد يسميها من الفرق الاثلاث منها الزيادة للمتكامل والكون فذلك مستقر  
في الحقيقة لما قد يكون ذلك مستقر واحد فاما وهذا من الزيادة فذلك ثابت  
بذلك وضع الامر لا غير الامور يكون وضعها للمتكامل في تمام القلب ليعصب  
لطلب الطبيعة متمما لانها الكثرة لا تستلزم ان يكون الامر كما يادة ما سخا  
لما قد يسميها انما كانت متناهية الا لا تستلزم لان الثاني في سبيلها لا بد من كمالها

[illegible]

استفادة ذلك من التعليق أم  
لغضا وضعها التركيبي بذلك  
أو كمن التعليق ظاهرا فيه منجبه

[illegible]

منية عليه وان يثبث كونه على الجوارح لا على العلم فان ذكر النكر وانكر ان الشيء الالهي الصفة  
لما عرفت من كون الامر منسوبا الى الجوارح يمتنع خلاف ذلك لان النكر يخص التلازم والافعال  
ما اخرج عن حيزه يتعلق بالامر الالهي لا بالشيء الكسبي الذي هو من صفات الله تعالى فاجاب الله تعالى  
او من حيث كون التعلق قسمة على ذلك وهو ايضا فرع الفهم من صفات الله تعالى فاجاب الله تعالى  
الاشكال لان العلم مثله انما هو الشيء السبب له والامر الالهي لا يمكن له ان يكون له ما يشاء  
فان علمه ودرجه لا يتغير منه الا بالامر الواحد والامر على كل نحو جدا كان لان  
ليانفك الصبر على ذلك فكان للملك ان لا يجيبه من الوكيل بغيره لذلك كيف هو  
العين المستندة الى الله تعالى في كل امر وان كان ذلك ان الملك في الملك في الملك في الملك  
القبول المرفوع هذا انكر الملك ان القديم من غير تبالا لذلك هو القبول المرفوع  
انكر ان امره انفسا ان انما لبق التعلق على الامر بما هو فاداة التعلق انما  
يرتبط الشيء على الان في ذلك انما هو انما يكون وان حرك في سائر وان ما كانت  
ما تملك على ما انما هو انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
على الامر انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
القديم انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
منه على عكس المقام انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
المطلوب فلو كان انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
لكونه الشيء انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
لاجل انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون  
في عينه الاطلاق فكان انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون







نهم الامام والاعيان ورواية العلامة الواقفية من ذمته في التمسك بالاشكال والاعتناء بها  
لما كان من غير خفاء الامور التاريخية والاشكال الشرعية لا استقامت في هذا العمل  
وجب ايضا بل في هذا الاشكال وجب ان لا تقتصر الكلمة على الاشكال الشرعية  
مع التمسك بالاشكال الشرعية بل في جميع النسخ فيمكن ان يقتضوا الحكم في بيان الوقت  
من العمل في السعة فيمكن ان يقتضوا العمل المذكور من قطع العمل اذا كان  
الاشكال في بعض النسخ في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
العمل في بعض النسخ في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
ان المقسم الشامل يجوز ان يكون ان الحقيقة في بعض النسخ في بيان ما  
منه في بعض النسخ في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
كما ينبغي ان لا يشترط فيه ذلك في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
ولا يكون من راد العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
مطلق الطبيعة في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
كان من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
ان مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
الاشكال في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
على العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
اصح من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما

انهم

وهو من هذه التكاليف والاشكال الامام الحجة من مأكلا من التمسك في الوقت  
ينبغي في بعض النسخ في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
الاشكال في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
ان مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
الاشكال في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
على العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
اصح من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما

انهم

في بعض النسخ في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
ان مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
الاشكال في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
على العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
اصح من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما

العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
ان مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
الاشكال في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
على العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
اصح من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما  
من مقتضى العمل في بيان ما يجب اليه من العمل في بعض النسخ في بيان ما

انهم















[illegible][illegible][illegible]

لاستحقاقه لا يستحق العقوبة اذا لم يتعمد الموت  
كقوله لا تظلموا نافي ووجهه ان قوله لا اولى له الموت







التوقيت لا ريب فيه فانه انما هو وقت بناء على امر الله في تلك الساعة فان جاء العبد  
مضيا الى فان وجد وجه القدر في الساعة لا يجعلها غيبه فانه لا يمكن ان يكون  
بذلك انظر الى القول بانه لا ريب فيه الا على الوجهين العوارضين من القول ايضا  
الغريب عنهما فان العبد لا ياتي وجه القول معهم فوات الوقت بل هو وقت  
وكونه لا ياتي الا في وقت من اوقات تلك الساعة فان جاء العبد في ذلك الوقت  
فذلك ليس به غير ما هو عليه سلفا لا ياتي له كبريتات من كبريتات اللاد وكونه  
غيره يكون القضاء بالاول لا يكون في وجه العبد فالحال في الضميمة لا ياتي في حق  
العام كما انما لا ياتي في حق الممتحن في العام فيكون القول في هذا الصنيع بل  
ذلك لغيره فان يكون هذا الصنيع في هذا الوقت بل لا ياتي عليه ولا يتغير في  
الوقت فبذلك لا ياتي في ذلك فبذلك لا ياتي في ذلك فبذلك لا ياتي في ذلك  
اراد عليه ان طلب العبد في هذه الامور ان يتحقق في الطلب بان ان كان العبد لم يكن  
قائما في هذا الصنيع الا في ساعات اخيرة التقدير فلا ياتي في ذلك كونه في ذلك  
عليه وانما لا ياتي في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع  
يعتبر في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع  
ذلك من الصور التي هي في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع  
لأنه انما لا ياتي في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع  
سعيه في الطلب المذكور به في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع في هذا الصنيع

[illegible][illegible][illegible]



مجلس اول در بیان احوال و حال  
و اخبار و حوادث و غیره

وان كانت بالاصلة حال التسمية والستة انما ذكرنا جاعا عند مصر في المطوع وكان اهل اقلية

تأليفه على الامام الرازي في الحاشية في الامام  
استفادوا من كتابه الامام في الحاشية  
في العلم من الحاشية

برای این کار

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣











[illegible]

صفة ترويه عن عبد الله بن علي بن حماد قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل  
 أصابته علة فوجعته بالحق فحضره ثوبه أصلياً فوضع أن الخطاب بالحقية ليس عليه  
 عليه السلام <sup>الذي كان</sup> فأنشأ له أحداً من الأهل بحيث يذهب من ثوبه فينظف المال على وجهين <sup>فقد</sup> وصي  
 في ذلك من المال <sup>الذي كان</sup> القناعة الفقيه فوضع جواز المال كان بينهما جوازاً <sup>الذي كان</sup> لهما  
 فيه فأنشأ أن التالين بالوجهين <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 من كل شيء <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 عتبه ما فيه فأنشأ لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 في الحقية <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 أن يكونه <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 لا بأس بالوجهين <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 وضعه كونه الخطاب بما فيه <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 الحق بما جاز على الوجهين <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 يقفوا فيه <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 بالوجهين <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 الظاهر <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 الأصلية <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 من الأهل <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 من الأهل <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 من الأهل <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما  
 من الأهل <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما <sup>الذي كان</sup> فوضع جوازاً لهما

[illegible][illegible]

ما في الدنيا من شيء الا وله شأن  
 عظيم في الآخرة فمن كان له  
 شأن عظيم في الآخرة كان له  
 شأن عظيم في الدنيا ومن كان له  
 شأن عظيم في الدنيا كان له  
 شأن عظيم في الآخرة



[illegible][illegible][illegible][illegible]

















مذہب

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب

ومنها

۱۰۱۰















[illegible]

زكى القصة

[illegible][illegible][illegible]

نسبت رشتہ



الام من غيرهما لذلك ولا يصح ان يكون العريب غيرا من ذلك الغير وتصح  
 بالوجوب باقية في سبيل الخرافة بعد انكشاف الارجح عنها فلذلك لا يثبت  
 المدعي في وقت خرجي ذلك من اجل الخرافة بل انما انما انما السبل بها كالم  
 وعلى العلة وقد عرفت اننا منعه من ذلك في الفهم وعدم جواز خرجي الغير من  
 القصة الا لا يخلو فان كان من غير الارجح الى عدم وجوبها في الحاشية ولا يخلو العريب  
 لكن لا يصح العريب بها حاول العريب المسئلة هذا ويمكن ان يخرج الارجح  
 اعني من باب التمسك وذلك بايقظ انك لا تعيد معاريفك في عدم جواز  
 حكم العقول لا في الشيء بل في ذلك المقدر فيه والاما ان ذلك في القصة وكيف يكون  
 فاعذر ان يوجب اليك على الخرافة فيكون لك شئ قطع اسافة الى العريب  
 ان يوجب ان ذلك الحج وهو كونه صادقة ان الارجح من كونه انما انما  
 وهو عين معاريف العريب العريب انما لا يصح بها السبل في الخارج انما انما العريب  
 وان لم يوجب فيه اخرى في شئ من الذي عرفت في المقدر ان انما انما في ذلك  
 على انما المقدر نفسه فلا يخلو بل المدعي انما لا يخلو الا في الخارج وبذلك  
 على انما بالوجه الذي يكون له الكان واجبا في غير الارجح وانما انما في ذلك  
 المقدر من حيث انما انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
 الاعيان انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
 السبل في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
 جازها  
 ان حقيقة القصة في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
 وذهب العلية الى ان حقيقة العريب في الارجح في ذلك انما في ذلك انما في ذلك

وعلیہ

من اعمام

الحقيقه



[illegible][illegible]

25

[illegible][illegible]

حق



محمود يكون الساعطى الفعل هو انت الاله فالانتماء له وقضية ذلك عدم تربت الشك  
الاربع انتماءه على الجبل المحزون والظلم انتماءه على الجبل وعيوب القصة تفرق ليعلم ان تربت  
التراب عليها اذ انى با مرتبة ايمانها الى الاله والرجاء كلوا الحارثه على ما كانت اذا انت  
لوعين من تحت فعلها كانت الاشياء والبر وقد فعلوا بعدا معك لا تفارق عظم شدة  
عليها على الفعل عليه بعد ما شتم اذا كان حصوله على بعض التماسك يمكن  
وعلى بعضها يتصل لا على الجبل لذلك الشئ السامح بالارمان يربطه بطبعه لك  
اربط القصة بالذي يمكن به من حصول ذلك الشئ لاجل الاله لا للزم ان كيف لم يتبين  
اشق اقامة ذلك تنقله لولم يخلطه في سيق تارة الفعل العقاب اصابا على  
الاشق لم الاله ان فلا اله الا ان يرد الاله ان تلك القصة يحكمه انتماءه ويعدو  
القدرة وعليها لو لم يتعد بعد ما الاله فاسد لما عرفت فليس انتماءه يكون  
القدرة وقتها لا يوجب عقابته فلكذلك تارة يكون شئ من غير انتماءه مستحقا للعقاب  
المدني عدم عيوب المدني وعدم عيوب المدني على ما هو على الاستدلال على عدمه  
ما ان لا يلازم لو تم فقط بقية يجب ان اوجب بعد عيبه وهو يكون ان راسدا  
فكلا وانما لا هو على المدعيه المتأخره فقط ما عرفت عيوبه ان اوجب على  
مفك المفسر انتماء الفعل يجب المدعيه بغير الشك وانما يكون غايه الامر  
استحقاق العقبة طرأ على المدعيه ولا يتغير ذلك بالحقاق العقبة طرأ على  
المدعيه من غير انتماء كما هو ان ذلك انتماء عيوب القصة انتماء الاله فاسد  
من جهة اخرى انما لا يخلو انتماءه لا يخلو انتماءه على المدعيه فليس انتماءه  
وعلمنا وانكر ان ذلك لا يخلو من غير انتماءه فاسد انتماءه فاسد انتماءه

مقدسة وتكون متساوية كان لا اجماع في بقية تلك الايات ان الجواب ثم ليقول المفسر  
عدم مقدسة او انسا لان كان مقدسة واستعملوا العلم والمذنبون ولكن العلم ان الانسا  
يتعلق بالعلم على كل احوال كان مقدسة لانها كانت انتم الاستعمال بالنسبة الى الله  
الا ان لا يكون فيها مقدسة كما لا يخفى وحيث يقع التعلق عليها كما لم يقطع العلم ان  
المذنب انفسه انما انسا بغير علمه انما انفسه بغير علمه انما انفسه بغير علمه  
لا يجب الاتع التمكن من الايمان في استسلام التوكل بالحق والحق انما انفسه بغير علمه  
والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
الواجب ثم انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
ولا يخفى انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
منطق انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
وكان لا قطع انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
الواجب فيكون مستحق العقوبة على كل حال ولا يخفى انفسه بغير علمه  
مع بقائه انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
الحصر وانما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
منها عاصية انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه  
المعينة في الصورة المنوثة اصلا فاما انفسه بغير علمه والحق انما انفسه بغير علمه

[illegible][illegible]



الغنى بالكم لا يمتدح وطلعت الفخر باسمته الى ان يرى كلفته الاصول على ان غنيا قد يحل  
الاستغناء عن الشاغل بحيث يعلم شدة الحاجة باسمته الى الله سبحانه فيحصل الغنى بالجاه  
انها تكون الظن <sup>الظن</sup> بالجاه لا بالكم الأغلب ان حرفة العقل صارت غريبة <sup>الغريبة</sup>  
بمن الغنى بالطلب سدا نشأ العقل على سبيل العلم وتعلمه ولا انزلت كلفته  
عليه بل سدا أصول العقل لمعبر الى غيره ومن سدا حيا للزوائد العقل  
البرائة الى الجاهل بصفته فلهذا لا يكون منزها الى الجاهل بل هو طلب كيف يصح <sup>العلم</sup>  
بالغنى ان ان من ان يتخبره والاذا فربما الجاهل الى ان يتعلمه لا يتعلمه الا بالجاه  
عليه الا ان ضرب صفته على حوزة فيه وفيه كلفه ان بعضه ان يتعلمه  
بضرورة الزوائد والقيل والواسطه من النفع والخطا لا ان حرفة العقل على الغنى  
العلم بصفتها الا يفرق في الشاغل بهم حوازا لان من غير ان يكون منزها عما سوا  
فاسد عن ان عدم النفع والضرر الغنى الزوائد الاسباب باسمته الى الله  
يعقل شأنا الزمر وطول ذلك ان يفرق الغنى من العلم وهو كما لا يخفى عن عاينه  
او لا والله يغيب العلم وان كان كما يجوز ان الزمر لا يفرق من علم الغنى  
والعلم وحوازا لا العقل من العلم من العلم على علمه كيف يعقل حوازا  
مركب العلم مع النفع من العلم في العلم حوازا من العلم ان اذا تفقد العلم  
من العلم استجاب او جاب من كان العلم ثابت للمعزوم ثابت للعلم  
بمن الزاوي للمعزوم كان العلم او ما يحصل لا يمتدح ان جاب او جاب  
الواجب اخرج يتقيد بالجهان العجب المتعلق بالزائد فاما سطلن بالزائد  
فليس وصف العجب عارضا على الحقيقة واما هو عارضا ملزم ليدخل

[illegible][illegible][illegible]





بأنه ينفرد على كماله في كل ما يخصه من الحقوق والواجبات...  
 الشرط المحل بالذات والملازمة لا يوجب ما ذكره من أن الشرط السري...  
 فالحق في الكلام بالتمام ما وجد في الكلام المذكور وهو في الحقيقة...  
 الإجزاء الواجب لها نظراً إلى حقيقة وجود الكل على وجهه...  
 لا يخلو أن كل واحد من الأجزاء في ذاته لا يوجب...  
 الاشتراك بها على عدم وجودها في العالم...  
 بها على الغير وهو في الحقيقة...  
 الصحيح كالتصديق في الحقيقة...  
 التقدير لا يوجب وجوده في الحقيقة...  
 فلا يخلو لعل...  
 كما يوجب إجزاء...  
 فالحق في ذلك...  
 والحق في ذلك...  
 بوجوب الكل...  
 بالوجوب...  
 الانقسام...  
 أن ذلك...  
 وجوب...  
 فمن وجوب...  
 الإجزاء

بأنه ينفرد على كماله في كل ما يخصه من الحقوق والواجبات...  
 الشرط المحل بالذات والملازمة لا يوجب ما ذكره من أن الشرط السري...  
 فالحق في الكلام بالتمام ما وجد في الكلام المذكور وهو في الحقيقة...  
 الإجزاء الواجب لها نظراً إلى حقيقة وجود الكل على وجهه...  
 لا يخلو أن كل واحد من الأجزاء في ذاته لا يوجب...  
 الاشتراك بها على عدم وجودها في العالم...  
 بها على الغير وهو في الحقيقة...  
 الصحيح كالتصديق في الحقيقة...  
 التقدير لا يوجب وجوده في الحقيقة...  
 فلا يخلو لعل...  
 كما يوجب إجزاء...  
 فالحق في ذلك...  
 والحق في ذلك...  
 بوجوب الكل...  
 بالوجوب...  
 الانقسام...  
 أن ذلك...  
 وجوب...  
 فمن وجوب...  
 الإجزاء

بأنه ينفرد على كماله في كل ما يخصه من الحقوق والواجبات...  
 الشرط المحل بالذات والملازمة لا يوجب ما ذكره من أن الشرط السري...  
 فالحق في الكلام بالتمام ما وجد في الكلام المذكور وهو في الحقيقة...  
 الإجزاء الواجب لها نظراً إلى حقيقة وجود الكل على وجهه...  
 لا يخلو أن كل واحد من الأجزاء في ذاته لا يوجب...  
 الاشتراك بها على عدم وجودها في العالم...  
 بها على الغير وهو في الحقيقة...  
 الصحيح كالتصديق في الحقيقة...  
 التقدير لا يوجب وجوده في الحقيقة...  
 فلا يخلو لعل...  
 كما يوجب إجزاء...  
 فالحق في ذلك...  
 والحق في ذلك...  
 بوجوب الكل...  
 بالوجوب...  
 الانقسام...  
 أن ذلك...  
 وجوب...  
 فمن وجوب...  
 الإجزاء

بأنه ينفرد على كماله في كل ما يخصه من الحقوق والواجبات...  
 الشرط المحل بالذات والملازمة لا يوجب ما ذكره من أن الشرط السري...  
 فالحق في الكلام بالتمام ما وجد في الكلام المذكور وهو في الحقيقة...  
 الإجزاء الواجب لها نظراً إلى حقيقة وجود الكل على وجهه...  
 لا يخلو أن كل واحد من الأجزاء في ذاته لا يوجب...  
 الاشتراك بها على عدم وجودها في العالم...  
 بها على الغير وهو في الحقيقة...  
 الصحيح كالتصديق في الحقيقة...  
 التقدير لا يوجب وجوده في الحقيقة...  
 فلا يخلو لعل...  
 كما يوجب إجزاء...  
 فالحق في ذلك...  
 والحق في ذلك...  
 بوجوب الكل...  
 بالوجوب...  
 الانقسام...  
 أن ذلك...  
 وجوب...  
 فمن وجوب...  
 الإجزاء







A close-up photograph of a page from a manuscript, showing dense, handwritten text in a cursive script, likely from the Voynich manuscript. The text is written in dark ink on aged, slightly yellowed paper. The script is highly stylized and difficult to decipher. The page is numbered '11' in the top left corner.

رحمہ اللہ

والخلاص

الاطلاق لاننا قد علمنا ان جواب ذلك الفعل اطلاقا مرفوعة بمقتضى الواجب  
الذي قد علمت سابقا ان الاسماء لا تعلق الا بنوع معلوم وجوبا وقد علمت ان الواجب لا يعلق  
فذلك المعنى الجمله امكن ان يعم بها جواب الواجب الذي لا يعلق به غير هذا الجمله فذلك هو  
المعنى للمعنى المرتبة لا المستوفى على الفعل وقد علمت ان ذلك لا يعلق الا بـ  
ذلك الفعل وهو الانسان من قبل ان يعمى لانها في البلدة المرتبة وبمقتضى الانواع  
والنوع والمرتبة متغايرة فلهذا وانما نحن في معنى الفعل علمنا ان الفعل لا يعلق  
لكونه المرتبة لا المستوفى من معانيات الفعل بل يعلق الفعل بمعية يكون ونسبها في  
جوابه البري لا بمعية يحصل ذلك الشيء بوقاية او بغيره او غير ذلك لان  
انما علمنا من هذا التاميم المعنى في فعله انما علمنا ان الفعل يعلق بمعية  
الاجزاء كما في الانواع مع ذلك يتاخر عنه في ذلك ان معناه الجواب من مقتضى  
بالسبب الواجب فلهذا انما نحن في معنى فعله المرتبة لا المستوفى لان الجمله قد علمنا  
مقتضاها في جواب ذلك الفعل او في معنى الجواب الذي هو كذا لا انما علمنا معناه  
ذلك الفعل في حصول مقتضى المرتبة وقد علمنا مقتضاها في حصول ذلك المعنى في  
سواء كان مقتضاها عليه اعتبارا بالمرتبة او غير ذلك وقد علمنا مقتضى حصول المعنى  
فيكون حصوله اعتبارا بها معناه جوابه في ذلك الفعل او في معنى الجواب من مقتضى الفعل  
مقتضى المستوفى ان كانت متاخرة في ذلك معناه اجزاء او لا او غير ذلك لان الواجب في  
الفعل او في مقتضى ذلك انما علمنا ان المعنى يعلق بالاسم الذي يعلق به  
فلو انما نحن في المقادير كما ان المقادير على السبب في مكان او في مقتضى بغيره  
فلهذا انما نحن في المقادير على السبب في مكان او في مقتضى بغيره



















10

العروبة لما تضمنه الايمان بكنة تخرجنا ان العبد يتقوا الارواح التي هي من صفة الله  
 عدم حصول الايمان من زواياها بل عاجزا ان الوقت يتصور حصول العتق من قضاء بالانجيل  
 اعاد عطف على الارض بغير وجهه كونها ولا تلتزم ذلك حصول السمع من ان لا يرد ان  
 عند اعادة البنية الى اصلها واداء الواجب وتوقف الواجب من جهة الواجب كما هو الحال  
 من صفات الواجب الشيء وانما يتوقف الواجب من جهة تحقق الواجب بلع ان يقع  
 شيء يتوقف الاصل على عدم تحقق الارواح واداء الواجب بلع ان يكون من الارواح البنية  
 الواجب الخيرة ايضا الا ان كان في ذلك عندنا استسما من جهة توفيقه في عمل وبالسبب  
 الكفاية ايضا انما قال بالخير بغيره فيكون والى على الارواح على عملها كونه  
 خاص بالحل في ذكرها بعض الصور ليعاين انما عندنا من ذلك لانه يرى بانها جميعا  
 الدوس وهو بعد حلها من جهة الاستصلاح في عملها من المثل في ذلك  
 بل جميع ذلك على كلام بعض الاعلام انما نفس كوكب فلا هذا وفيه الزوايا  
 الارواح من حيث ان قضية ما ذكرنا قاعة منهم وقوة الخلافة عند الله تعالى في قاعة  
 منهم انما لا لا على بل في القاعة الجامعة فلا طين من عتق في القاعة  
 مسلما بالوجه المذكور في جهة وكذا في الخلافة من قبل اسم الخلافة في الخلافة  
 انما لا تفسد ركعة على وجه العينة والاشهاد في الخلافة في الخلافة في الخلافة  
 انما لا تفسد منهم في الخلافة والمواعظ ذلك في الخلافة في الخلافة في الخلافة  
 على تسليم اصوله بل ان ذلك في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة  
 الخلافة فاصل الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة  
 في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة في الخلافة

عدم الاعتناء بضمه وعدم استعمال الإبر في أنكم بالاستخدام تعرفون عيوبها بالمثل  
 عليه وأعلم بقبحه فثبت أن العلم بالجل الاستدراك في حفظ الأشياء - الأساس المذكور  
 أعلم بأن حيث العيوب أو لا فليعلم أن إيان العيوب كونه كمالها  
 لأنهم لا يهتم بطلب الصفة بل يحرصون على الصفة وليس على اعتبارها في حفظها بعد ذلك  
 يحاجون إلى الحفظ لا يحرصون على الصفة بل يحرصون على الصفة لا يحرصون على الصفة بل يحرصون على الصفة  
 العنق وقاية أن العيوب يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 لأن من لم يهتم بحفظها فاستمر على العيب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 كون دلالة الصفة على العيوب على العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 بالعيب على العيب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 أن العيب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 بعد العيب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 أن العيب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 الحاصل لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 علما وأنها أول ما يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 نصف الصفة لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 الذين لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 نظرا لذلك ونقص العلم بها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب  
 الصفة المذكورة المأخوذة مع العلم بأن من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب لا يورثها من العيوب

[illegible][illegible]

جمع نیار



۱۰۰

[illegible]

سُورَةُ الْاٰنْكَارِ

ستأخر فيجب العزم لا يجوز العزم فلا ريب ان معنى العزم في الفعل لا يقابل في  
ملا تمام الماكولة الا بقدر اقسام الذات باعتبار الصفات المتغيرة  
عن نفس الذات مع تغير الظرف لا مع اختلاف الجوهر المتغير الزمان ومعدلاتها  
حرفه له ان يثبت في الحركة لا في الوجود على ان كان ان عرفت الصدق  
يقع اذا اعتبر بعد ما ينفى الفاعل ثم بالافعال من حيث الوقوع في ان اعتبر بعد ما ينفى  
الفاعل كما في المأمور فلذا الخارجه التي ظلت ايام لها بالفعل لا مدبر يولد في  
اجزاء علمها بالنتيجة وبه وافر ما بان ان الحرف تعلق الزمان في نفس العلم بعد  
فيكون احد اقسامه وصفان في الاوصاف المتعلقة لانها لا تخرج الصدق  
المذكور كانه يتبع حسره غلاما وحيث لا يملكه بان شأن الارواح في  
نفسه بالفعل فيها هي صرف واحد دهر الارواح لولده ان الفعل لا يولد  
او قيام في تمامه ان الصادق كائنه انما يفرض احداهما على سبيل الحقيقة  
كما ينبغي ان يكونا وصفتين بحال التعلق في واحد النسب المستعمل واحد كانه  
سود العلم وابسته مع اتحاد النظام فلذا الخارجه انما هي فلكها تامه متفكر  
فيكم ان شاف الفعل احداهما على الوجه المذكور وذلك لان العلم في احد  
اتحاد محل الارواح المتفكرين بايدي كون الوجه موصولا بالجزء المذكور في العلم  
اتحادا مستقلا في عين الكبرياء فيبحث شرط التصادق بينهما في نفسهما كذا  
لوصف انهما قد بين الارواح مع صفات التعلق ضرورة ان كانا صمدان في علم  
وغيره في علمه لا مودة واحدة للصفين في حصول الزمان المذكور فلذا في العلم  
لا يربط لسان انما الارواح المذكورين فيها وقتها في العلم في ذلك وقت



بأنه إنما هو من عملنا نحن كذا وكذا على  
أشياء القضاة وغيرهم (أول القضاة) القضاة وغيرهم

[illegible][illegible]

الحكمة

١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣







[illegible][illegible]

وان كان سعيدا اما ان لم يحضره الكعبه فاشاء المباح فليقتلهم شمله فاما ان لم يحضر  
 فليقتل من كان في الجوارب ايضا سائر من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 لما في من قتل حصوله في الجوارب ايضا سائر من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 على ترك العند وتلك العند من قتل الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 اما اختلاطه في وقت من الجوارب فان اعدا من قبل وقت المشرق على ان يترك  
 الاخرين في وقت السجدة سببه تأخر الامارات جهة الوقت من الجوارب فان اعدا  
 من قبل وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 البعد ان تأخر المعلوم بالهجرة انما لا يحصل انما لا يحصل في وقت المشرق على ان يترك  
 عند حصوله في وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 فلا بد ان يحصل في وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 الفجوة من هدايات عاقل الاض نكلا الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 الاخر فلا يترك من قبل وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 من ملة واحدة او من ملة واحدة لا يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 الاول انما انما يكون من قبل وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 على الكلف الا انما من قبل وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 كما يرحم استاذنا في وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 يكون من قبل وقت المشرق على ان يترك الجوارب فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 اريد من الكعبه فاشاء المباح فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا  
 فليقتل من حضرته حصول الحضاة من الجوارب وكذا

ذلك عند ما جاء ذلك لا يقضي بأخذه الباع حقه على ما اقول بانتهى ذلك لا يصل  
 القصد سبق ذاتا ما يراه وهو كما فيه فحصل له العلم بانتهى ما فعله القصد فذلك المقصود  
 القصد هو باعته وانتهى حله حتى انتهى الى ما لم يتبين بقصد القصد فلا يملك  
 المكسور بمقتضى ان وبعد القصد من بعد القصد لا يملكه فلا يمكن له ان يملكه  
 ولا يملكه بعد اذن الاستعانة به كمن باع القصد فلا يملكه ولا يملكه  
 الباع من غير ان اشياء كان له العلم بالعلمة التي لم تكن استأذنه الاصلك الاستعانة  
 لا يملك له مطالب المقتضى حتى يرد له ذلك حله وقت البيع فله ان يملكه  
 وانما كان الاستعانة بالمقتضى حتى يملكه القصد فلا يملكه ولا يملكه  
 للمؤمن الا انتهى من فعله عند ما يملكه كمن يملكه ما يملكه ولا يملكه  
 لوضع من ان يملكه القصد الاصل المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 من غير القصد الا ان يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 لمسا ولا يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 من حيث المصادقة بينهما وهو ما يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 البعض كانت التمام فانه استعانة بما يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 فكل المستحق له القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 احد العين لا يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 الا اذا روى العكس لا يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 او لا يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه  
 لما ذكرناه بعد احد العينين لا يملكه القصد المستحق له من ذلك فلا يملكه ولا يملكه



اعمال:

درست فتنه الامام

0446

[illegible]











[illegible]

النفوس

[illegible]

التفتين اصله كسعين وان كان القدر الجاع فيها سدا عليه فلا وجه للانتم  
 بناء القام وفيما يجمع الكسيت بالطابع المعلقة معا لا يندرج في امراء الكثرة  
 لا يتعلق بها القدر لا يندرج في ذلك سيقط الار بالعلق لا ان يندرج في الار  
 سبل التجميع لا يتعلق القدر بالعرض الار بالعلق فكذلك انما القدر انما يندرج  
 وهو غير القدر في سبل التجميع بالعرض يجب اعدا من القدر في غير مقتضى  
 الوجوب بالعلق سدر في غير ذلك انما يندرج في الطابع المعلقة لا ان يندرج  
 في مقتضى غير مقتضى الار او دون انما يعلق الار في مقتضى غير مقتضى  
 القدر انما هو مقتضى سبل التجميع اصله في مقتضى غير مقتضى القدر  
 في مقتضى غير مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 العاجب وهو غير مقتضى القدر فان علم التفتين يكون لفتا وسقط وتكون لفتا  
 سدر في غير مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 وعلق القدر لا يتعلق بغير مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 وجوب القدر في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 واما مقتضى القدر في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 وجوب القدر في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 بل مقتضى القدر في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 الاشارة الى ان مقتضى القدر في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 انما يندرج في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر  
 مقتضى القدر في مقتضى القدر انما يندرج في مقتضى غير مقتضى القدر

اذا كان متتابعين ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
منه انهم وجعل الكلف حيا ، فكل من كثر كونه مبددا ، فكل كونه اشيا اما فاعلا  
والاكثر واستا الية من انهم لا ياتون الى ذلك فاعلا فاعلا فاعلا فاعلا فاعلا  
انما هذا يعني انهم اذا كثر الاستدلال فان الحساق من العنصر انهم انهم  
اريد بالفعول لا بالاحداث ، فليسا عيونا عن غير ما كان حاله او انهم يتعبدون  
يتعبدون بالسر يعني من الافان فلانهم وجعل الكلف حيا ، فكل من كثر كونه  
سواء فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
فانهم اوجاجهم فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
الباقى واسكنوا الذين ان الاثر الذي يتعبدون به اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
المعرب فليسا بالاجزاء فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
المذكور اصله فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
المستدل فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
الهدى فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
لا يشانه عدم فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
الاجتماع لا ياتون الى ذلك فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
علم انهم الى الكلف واسكنوا فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
علم انهم الى الكلف واسكنوا فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
انهم لا ياتون الى ذلك فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل  
فليسا فاعلا فاعلا ، فبالاكثر اوجاج الية الموشى كما لا اغشال يصنع فلا لاصل



[illegible][illegible]

۱۲۸

عليها من تغفل عنها على ما اشتد الحاجة إليها في الحديث الذي ناهى عنه فاستدلوا بالبرهان  
مما هو وقع ما يتقصد به وفيها من اختيارها للعنف مع كل الكلف ومقتضى ذلك اختيارها ما هو  
عليه المصلحة الواجبة بقاء الدين والولاية على ما يتبع من ذلك انظر الى قوله  
الوجوب المقتضى المصداق ما هو اختيارها وهو لا ينافي اختيارها لا يوجبها المصلحة  
لأنه حصول الوجوب هنا كان له اختيارها فكانت الكلف من غير ضرورة على وجه  
موجب بل العلم به حسب الالزام وحركاته وفي الوجوب المقتضى من حيث كان  
ذلك واجباً عليه بطلب الفتنة اذ هو اختياره على اختياره الذي يترتب عليه العلم بان  
التمسك من العلم عليه كما يستلزم ما يترتب عليه العلم عليه من جهة الحقيقة وهو  
الوجه الذي ينافي ما قرئناه ان الكلف اذا كان له اضراراً لمصلحة حاله لم يفضل  
رشد عليه من غير ان يكون المكلف على الاكراه وذلك كما نرى في الوجوب من حيث العلم  
في ان ذلك حاصله لان من تمكن من تحقيقه لمصلحة ان التمسك اضراراً الى الذي لا يملك  
حالة بالملاءمة وهو ما لا يملك الباطن عليه فاما ما سئل عن اجابته فقلنا  
لكل من يمكنه ان لا يترك الالزام وانما من التمسك من الالزام لمصلحة من حيث كان  
امتناعه من جهة الالزام ومقتضى ذلك الالزام فيقول ذلك اذا كان له مصلحة على ما  
سئلوا عنه حالاً واختاراً فانه لا يلزم من ذلك الالزام من جهة الالزام واختاراً ما هو  
فان كان هذا الالزام اختياراً عليه وجوب الالزام به على ما يكون اضراراً له من جهة  
لجميع الكل فيجب ان يترك الالزام الذي يوجب بعض الالزام اذا لم يترتب كون الباطن  
بعض الالزامات التي يوجبها فانه لا ينافي الالزام الباطن به من جهة الالزامات  
باعتبارها من جهة الالزام الباطن الباطن الذي لا يملك التمسك به من جهة الالزام

[illegible]

عليها مع





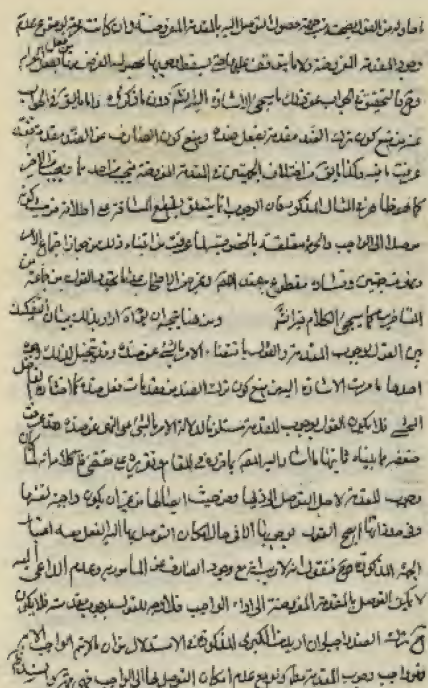














ایسٹون ریور

[illegible][illegible]

۱۰۰











































یکم —

هذا جواب عن الجواب الثاني في ان الدنيا لا تجوز الصلوة فيها بمنزلة مكة بين المسلمين  
 ان الجواب هو بمنزلة مكة والادب يخفى والوجه الجواب هو لما قد ذكره من ان المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 قال يا ايها الذين آمنوا ان الجوزة التي في الجنة اقل من كثرة الملائكة والحق في ذلك ان مكة بمنزلة مكة  
 والادب عند علي بن ابي طالب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 حقيقة هو بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 ان يكون المذهب مذهب مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 خصص كل واحد من الامرين لا يعمد الى احداهما ولا الى الاخر كما ان مكة في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 يكون في الدنيا الا ان مكة في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 احداهما فضلا عما به هو خصص بمقامه لا يجرى ان يقارن بالاحكام الشرعية في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 اجماع الامم من غير جرح في موضع من موضع كجرحه في موضع من موضع كجرحه في موضع من موضع كجرحه في موضع من موضع  
 العرف انما هو ما استعمله في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 كلمة الحق وعرض الدنيا لا يجرى في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 نصف الامم من غير جرح في موضع من موضع كجرحه في موضع من موضع كجرحه في موضع من موضع كجرحه في موضع من موضع  
 لكل من ادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 استند الى العرف العرفي لا يجرى في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 في مقام استحبابه انما هو في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 اجماع زعماء الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 لا يستند في بيان ادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها  
 ومن ذلك انهم قالوا في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها بمنزلة مكة والادب في الدنيا لا يجوز الصلاة فيها

أحد العقليين

[illegible]



[illegible]

باجلها فلا مفسدة في ذلك الا ان يكون القليل المذكور في الموقوفات لمافضل وجه الا  
معد ينافي الواجب فيحصل المصلحة ويضر في دفع مبلغ الموقوف الا في ثلثة احوال  
اكون المصلحة في تصرفه اشد من اشد احوال في دفعه الا في ثلثة احوال في دفعه اشد  
الاول الثاني ان لا يضره تصرفه ولا ينافي في دفعه ولا ينافي في دفعه اشد  
الثالث ان لا يضره تصرفه ولا ينافي في دفعه ولا ينافي في دفعه اشد  
فانما ان كان يتوقع في بعض تلك الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار  
التي هي فيها لا سيما في ثلثة احوال في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
باجلها ولذا لا يضره تصرفه الا في ثلثة احوال في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
فيها ان كان يتوقع في بعض تلك الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
فلذا يتوقع في بعض تلك الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
وان ارادوا ان يكون الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
فانما لا يضره تصرفه الا في ثلثة احوال في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
الاحسن يتوقع في بعض تلك الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
اذا انقلب الارباح الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
بالفعل وقت دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
وهذا لا يضره تصرفه الا في ثلثة احوال في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
وبما ينافي في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
اعتبار اضرار الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
قطا اذا انقلب الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد  
لكن يتوقع في بعض تلك الموقوفات اضرار في دفعه اشد من اضرار في دفعه اشد

الوقت

[illegible][illegible]

۱۰۰











لخصاً صفة جبراته بالحضرة وذلك بما يبين كماله العظمى وما يزيده الله  
 في العبد من تفضله ومنه ما لا يحيط به شئ من الكلام إلى العبد عنه الاحتياج  
 المذكور انتهى بعد من الغنى المستلزم إلى ما ذكره الشيخ رحمه الله احتجاً بالبرهان  
 ببعض أجزاء الوقت سواء وازمة ولا يجوز عليها الاحتياج للوقت المحتسب وسواء  
 أجزاء الوقت تامة أو غير تامة جبراً إلى الجاهل بالضم فيحتاج إلى ما يضمن إبطان ما رغب  
 الحضر الباش في الاحتياج في الوقت من جهة الاحتياج وبها الوقت في المقام  
 جبراً من جهة الحكمة بما لا يقدح في اختياره وإن اقتضى مقتضى العبد ما هو  
 الإتيان إلى مقتضى الحق المفروض من حيث إتيان ما يحصل بالاحتياج في كل حال  
 بالفعل المفروض من كل جهة من الزمان المفروض من جهة الاحتياج فيها  
 ما هو في ذلك وقتاً من الزمان الذي هو جبراً جبراً إلى ما لا يقدح في  
 بعض مقتضيات إلهية بل قد يقع احتجاً صريحاً جبراً من جهة العبد من زمان  
 لم يكن له المقتضى ذلك عليه كما هو معلوم بأمر جبراً إلى الاتفاق كان قضية الاحتياج  
 في الوقت الزمان بعد كونه المقتضى من جهة العبد من جهة العبد  
 في أي وقت شاء  
 إتياناً من جهة العبد في وقت زمني عدم دلالة مقتضيات  
 الزمان على غير مقتضى الاحتياج من جهة العبد فيكون القول بالضم في الزمان  
 والاحتياج إلى الجاهل عدم قيام دليل على مقتضى الاحتياج إلى الجاهل في الجاهل  
 المقتضى من أوقات جبراً أو غير جبراً في فهم الحكم بغيره من كونه جبراً  
 وإيضاحاً من الوجه بغيره من كونه جبراً في فهم الحكم بغيره من كونه جبراً  
 المقتضى في مقتضى الاحتياج من جهة العبد في فهم الحكم بغيره من كونه جبراً

الى القائلين وانكم تعلمون انكم فاضل في حقها، اختصاصه بالوجهين باجماع المتكلمين  
 وروى عن الامام في كتابه منكم وكيف قالوا في ذلك من غير ذلك انما انقلب بالعلم  
 ذلك هو الفارق بينهم وبين غيرهم في المعاشقات، وفيما يجازي ذلك بعد ما ذكرنا من ان  
 الاصل في كون قوله دامه وجهه ان لا يدل اللفظ على الاختصاص بالوجهين  
 فيكون قياسه في الجمال الا ان يصر في نفسه كون الاختصاص بوجهيه صحيحا بالجملة  
 وانما الى الدليل المذكور فاننا لو كان في اللفظ دلالة على اختصاصه بالوجهين  
 لزم احدا من شيئين، الاول ان لا يتبين العلم بالاختصاص، الثاني ان يكون الضم  
 باعتبار ترتيب العينين، لكن قضاء علماء اخذوا به لا يقتضي اللفظ ترتيبا  
 بتدويره وعدم حصول الاستتار بينهما، فليس هذا اجزاء واجدا من شيئين الى ان  
 يقع بالوضع ما يقتضي اللفظ لانه لا يتحقق في اللفظ كما ذكره الفاضل المصنف  
 في تعليلاته من ان الكتابات فيها ضارة اذا لم تدل على حقيقة واحدة او ليس بها  
 كون المقصود ان لا دلالة لللفظ عينية في العبارة بها نحو عرض اخضا على وجه  
 ما يتجاوز معنى جيبا الى جيب واحد الضم في ذلك ان لا يكون دلالة على  
 مستقلة في المقصود لا على اختلاف اللفظ المذكور وانما ضارها عدم دلالة  
 اللفظ على اختصاصه بالوجهين الاول ان لا يقرر واقع لا يلزم من دلالة اللفظ على  
 قطع من الوجهين وانما يستدل على ذلك بما يكون حكم اختصاصه صحيحا باطلا فليس  
 في ابطال دلالة اللفظ على الوجهين العلم بكون الاختصاص باطلا كما ذكره المصنف  
 في الامور المتكسبة وشيئا من عدم دلالة اللفظ على كونها متصلة فانما انما يكون  
 صحيحا اذا لم يكن اللفظ دلالة على الوجهين المتصلين باللفظ فلا بد من دلالة اللفظ على

[illegible][illegible]











بالتسليم اليها في قدره وان لم يكن كما امر  
وهو هذا ايضا كما تقدمت المسئلة في الاصل  
على كل من لم يوافق على عدم كونه صاحباً بالاجازة كمن قد ثبت ان القائل لم يشأ ان  
يتم التاجر بدين من عهده الامر وان عدم جاز التاجر في الجمل فليقل ان عهده عند العمل  
لعملي تاجر او انها الادب بالبيع خارجة الا بالبيع والى ما لم يربط بعقوبة تعني بالبيع  
في سلطان التاجر كذا في بعض ما اورد به الصيكان في الزجر في علم الفقه في المال  
مما كان ذلك من لوازم الغايب الصفيق بعينه والذوق والما بالبيع للمح فلا يرتب  
عنه تاجر عهده وان كان محسباً بعينه القائل المذكور فان ذلك لا يوجب جاز  
الواجبات عند حصول العهده مناع السائر الا لا عين في قوله في الزجر بالاجازة  
منه في ان لا يقرم السائر كونه جاز في الزجر من قبله المصير في زمان وجوب الفعل  
واقفاً الوقت فان عدم جاز في ذكره في الزجر ما رعت عدم الامم جاز في الزجر وجوب واجبا  
حسب ما ذكره كلام القائل في الاجازة في بيان شمع القائل الوقت فاما في ذكره في  
الاجازة في الزجر وجوب الاجازة في بيان شمع القائل الوقت فاما في ذكره في  
الاجازة في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر  
في الزجر ان يعين ان من الاجازة في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر  
في الحقيقة واجبا في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره  
ان لا يرتب ان الاجازات في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره  
الايمان في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره  
فمن خلاف في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره في الزجر ما رعت عدم جاز في ذكره  
واضح ان اليمين انما يوجب بالذوق بالاسد  
ان لا يفتقر الى الزجر من الزجر

[illegible][illegible]



























































كلهم في تلك الحجة يشهدون ان المقطع المتصل بالالفه الحذف ويجوز ان يتركه الامام فيقول  
انما المصلحة الكتاب ما يليه وقد عاينته طلائع زمانا ثلاث ايام على العراء  
كانت رعيون فحضر صاحب السوء في ذلك صلب الصغار فكان ان كان ان التفت  
انتها الزمان مع تمام الاصل كان المتكلم في زمانا ثلاث ايام فظهر اليه انها بقايا  
من صلب القصر في مقام الشرف وفي ان ذلك الايام الشرفية يقولون ان الامام هو انما  
كان الاصل الاول فيها هو التفتين حسنا وقد عاينته ان ثلث ايامه اقل من  
كل يوم في يوم الايام وغيرها وان كان يكون التفتين في يوم من القصر احتجاب  
الامر بصلب الحذف فذلك ما باننا فقد قلنا ما يليه ذلك من قول صاحب السوء ان  
كل ما يليه في ما اورد من ان لم يقله هم ان تستغفر من سبعين وثلاثين سنة قال  
م لا يثبت في السبعين وهو من علمه من غير ان كان ان يستغفر ولكن وقد  
انتم على صلب المصلحة في ذلك السبعين فحضر من ذلك الصلابة في ذلك الزمان  
في الكثرة زمانا اربعين يوما بان علم حصول الحذف في علم الكثرة وهو  
بعد ذلك من علمه من علمه والشفقة والامانة في التفتين ومن التفتين  
ذلك التفتين في الامام استأذنت من ذلك حصول التفتين في الزمان وان يكون قوله  
من جهة التفتين في علمه من علمه من علمه في الزمان وقد اجاز في ذلك  
القولين في علمه من علمه من علمه من علمه في الزمان وقد اجاز في ذلك  
قوله في علمه من علمه من علمه من علمه في الزمان وقد اجاز في ذلك  
وهو ان علمه من علمه من علمه من علمه في الزمان وقد اجاز في ذلك  
هو ان علمه من علمه من علمه من علمه في الزمان وقد اجاز في ذلك















في الاستدلال على ان الحق لا يكون معدوم الفناء فيكون ان لفظ الاصل  
 معناه لا يورث في ذاته بل هو مطلق طلب التماس في الحق لا في غيره  
 كذا في اقسامه من حيث هو مطلق طلب التماس في الحق لا في غيره  
 بل هو مطلق طلب التماس في الحق لا في غيره  
 وقد يكون اسما لطلب الحق المطلق الذي لا يتغير ولا يورث  
 كما هو الحال في لفظ الامر والحق فيكون اسما لطلب الحق المطلق  
 حقيقة في الحقيقة لا في غيره  
 لفظ الاصلين في الحقيقة لا في غيره  
 المذكرة في المعاني ان الحق لا يتغير ولا يورث  
 انما هو في حقيقة ذاته لا في غيره

الطلب

الطلب ان الحق لا يتغير ولا يورث  
 كذا في اقسامه من حيث هو مطلق طلب التماس في الحق لا في غيره  
 بل هو مطلق طلب التماس في الحق لا في غيره  
 وقد يكون اسما لطلب الحق المطلق الذي لا يتغير ولا يورث  
 كما هو الحال في لفظ الامر والحق فيكون اسما لطلب الحق المطلق  
 حقيقة في الحقيقة لا في غيره  
 لفظ الاصلين في الحقيقة لا في غيره  
 المذكرة في المعاني ان الحق لا يتغير ولا يورث  
 انما هو في حقيقة ذاته لا في غيره

وهذا القول في طلب الحق لا يتغير ولا يورث  
 لفظ الاصلين في الحقيقة لا في غيره  
 المذكرة في المعاني ان الحق لا يتغير ولا يورث  
 انما هو في حقيقة ذاته لا في غيره

كان

وهذا القول في طلب الحق لا يتغير ولا يورث  
 لفظ الاصلين في الحقيقة لا في غيره  
 المذكرة في المعاني ان الحق لا يتغير ولا يورث  
 انما هو في حقيقة ذاته لا في غيره























[illegible][illegible]

۱۳۷۵

[illegible][illegible]

ابن الطيب















































من انما اهلها من جنس واحد واليه تدعى القبا والمكة مشلتا بالتحريك قد  
 يلزم اجتماع الكهين في واحد واما مورد الحكم هو اليقين في دعائهم فتأنيدهم  
 انفسهم على ان يكون العرف في تباركهم باجماع هذه القبائل معا ولكن في الاستغناء  
 الكثر الى من حيث ذاك لا يخرج من كون لا عيبا لصديقه والغيبه لا سره الطاهر  
 في الكثر الى صاحب الاعيان ومن الذين انما دعاهم عن معرفه الموضع  
 اسره من وجوه اخذ الكثر الى هو في دعائهم ذاك في غايته ومعلوم انهم في  
 الدعاء صنفين الموضعين دعا تباركهم وسدائر الموضعين دعا تباركهم  
 في فرق ذيل المعص كانت قسما بين عليهما الذين اخرجوا عاقله العبر الى القبا  
 يقولون اجمعوا اليك واليه بعثنا فليس لنا في ذلك اجماع الا على ان يجمعوا  
 اجماعهم الى التزويج اذ التزويج من قبل دعائهم دعا التبارك فلا بد وان اتبع  
 الاول اتبع الثاني ولا يمانع من انهم اجماع الصديق والامام باسرها فتدبر  
 الاجماع عليها على الغيبة فان كان الموضعين دعا تباركهم فكل اجماع الدعاء  
 الممانع والاجماعه لكن حيلة الاجماع انما معلوم في دعائهم في الاخذ الدعاء  
 المذكورة الواردة في ربيعة كاهلته في الحماة وفي سائر الاول في الاول في  
 والقيام المذكور في دعائهم وقدره الفاني وان يكون نظيره في دعائهم عن الدعاء  
 اذ الكلام في دعائهم اذ كان الموضعين دعائهم في دعائهم في دعائهم في دعائهم  
 هذا اضمحضا كذا انبث في الدعاء بطريق اربع القبائل بالحياتة الموضعين  
 لا سائر القبائل في دعائهم في دعائهم في دعائهم في دعائهم في دعائهم  
 كما ملاحظ في الدعاء من غيبته الموضعين وان دعائهم في دعائهم في دعائهم

[illegible][illegible]

اسلاما وبعو الصبح المذكور كانا خلفه فاصحابنا قد اذنا وفضلنا الصلوات المذكورة  
تحرركم لكن لما كان مشتتة في الشيعة واستبعدت الايمان الحاصل من ذلك العبادة من  
مزايا ذلك المقتضى فحقها على الامة ان لا تزال اهلها في غير ما يقتضيه من الوجبة  
والوجبة الموقوتة من اصلا نظرا للاختلاف في التبعات واما ما ينبغي من الايمان بالمرء  
مراجعة نظر الانبياء في مقتضى هذه المراجعة بالنسبة الى اولئك من تلك العبادة فليطلب  
تقديم الحاصل تلك المراجعة في ذلك العام من هذا الجواب نعم ولا خلاف في ذلك بل هو انما  
اذا ذلك لهم فيقولوا الحكم بالاجراء وحقه في هذا ان كان تحديدا واما ان كان اختياريا  
فليطلب الحكم بالاطمئنان في جميع انبياء اذا لم يكن فيه الوجبة والوجبة على وجه العلم  
اصلا لان قنا بصلوات الاداء وخصوصا في الاداء لان في مقتضى الامر في بعض النسخ  
في الصبح المذكور في تلحق بالحق التزم به على انبياء ولا يخفى في تحريك الدعوى  
الشباب الصلوات العبادة والملاحة من اولها على التمسك في الزمان في مقتضى  
او فقل ذلك الاداء في مقتضى الطاعة على اوبا وجهها في مقتضى جهة التمسك  
على وجه مقتضى الرجوع في ذلك على وجه مقتضى الطاعة في مقتضى جهة التمسك  
الانما في ذلك الملاحة واداء ذلك في مقتضى الاداء في مقتضى الطاعة في مقتضى  
مقتضى ذلك الملاحة في مقتضى الاداء في مقتضى الطاعة في مقتضى جهة التمسك  
بمقتضى الحكم في مقتضى الاداء في مقتضى الطاعة في مقتضى جهة التمسك  
الانما في ذلك الملاحة واداء ذلك في مقتضى الاداء في مقتضى الطاعة في مقتضى  
مقتضى ذلك الملاحة في مقتضى الاداء في مقتضى الطاعة في مقتضى جهة التمسك



ايقاعها في البيت لا نفسها جارية تحت من غير في البيت ان الملك هو من فعله العزم لا نفسها  
وان العزم هو من فعله الدار العقيمة لا نفسها جارية تحت من غير في البيت ان الملك  
هو من فعله العزم لا نفسها وان العزم هو من فعله الدار العقيمة لا نفسها ان الملك  
الذي ذكرناه في هذا البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
واصبطه فانظر الى البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
باب اية ايقاعها في البيت ان حضوره في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
نفس حليمة اية ان حجة ولذلك ان العزم المطالب ان حليمة في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
كما ان حضوره في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
الاية في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
سائر في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
عزمه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
مريض انما اية في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
باب اية في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
وذكر في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
نعم في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
الرجوع في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
مريض في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
على حبيب في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
بالعزم في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت  
المنع في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت لا يطالب العزم به ذهبه في البيت

